

電話 (03) 504-1741

宣教80周年記念特別連載

在日韓国教会の神学形成 (2)

池 明 観 教 授

今一度、安柄茂氏が取りあげたオックスの間に於けるイエスの姿を思い起こすことにしたい。イエスはオックスを指し示しながら、「こらなさい、ここにわたしの母、わたしの兄弟がある」と言われた。そこに新しい共同体があった。そこにキリスト教の信仰があった。安柄氏はそれを権力を追求する人びとではなく、新しい人生と新しい希望を持って生きている人びとであると言った。それは真の共同体であった。そこから人類の歴史を導く信仰と生活と思想が生み出されたのである。

今までの論議を在日韓国人との関連で整理して見れば、どのようなことがいえるであろうか。まず在日韓国教会において、これから形成されるべき神学は、はたして在日韓国人の文化活動と同じ運命に立っていると言わねばなるまい。それからその神学とその文化は、在日韓国人の共同体の形成または共同体意識の発展と切り離しては考えることができないといえよう。

それでは、在日韓国人の共同体または共同体意識は存在しているのか、このように問わねばなるまい。存在しているとするならば、それはどのような状況におかれているか。もしもマルコによる福音書にあるように「飼う者のない羊」のような状態におかれているとすれば、一体どうすれば、それを独自の生と希望を持った共同体に造りあげることができようか。それが可能でなければ、在日韓国人の文化も神学も意味では真の信仰もありえないのではない。もしも今はそのような共同体も、共同体意識も欠如しているとするならば、その理由はどこにあるか。そしてどうすればいいのか。その共同体を求め、それを樹立することは可能であろうか。

この問題に対する手引きとして、日本統治下における韓国人の例をあげて見たい。その時の大部分の韓国人は植民地統治権力に対立し、それによって抑圧されているオックスであり民衆であった。韓国のキリスト教もほかの文化と同じように、この民衆を基盤にしていた。そこには民衆の共同生活があり文化があった。そのために、彼らは統治権力に抑えられ苦しめられていても、帰るべき故郷ともいえるべき安らぎの場所を持っていた。実際、日本の植民地統治者たちはその統治が進むにつれて、単なる政治的支配に満足しない、この共同体、それに根づく民衆の文化を破壊しようとした。

詩人金芝河氏は一九七〇年、民族学校講演において「民族の歌、民衆の歌」という題目で語ったことがある。日本統治下の韓国には虐げられた民族共同体が生み出した詩があり、民衆が生み出した詩があり、民衆が政治的自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。一九四五五年の終戦後において、このような状況がどれほど変化したのであろうか。民衆や総連がおの政治的イデオロギーを異にしながら、在日韓国人の共同体を形成しようと努力したように見えるかも知れない。

しかし、それはかつて在日韓国人の間に於ける共同体の分裂をもちいたものではなからうか。そこにおいて共同体が形成されたとしても、それは自発的、創造的なものであるよりは、強要された疑似共同体という性格を示したといえないだろうか。その意味において、それらは在日韓国人の文化の基盤としての共同体でありえないように見える。ここに於いてもわれわれは、白楽晴氏がいうように、真の共同体が成立できない所に現われ、分裂主義的、分派主義的、サクル的な傾向を指摘しななければならない。彼のいう、共同体全体の意識から噴き上がる文化は不可能であったと言わねばならない。そこからは、真の意味におけるリアリズム文学は生まれてこない。神学においても同じであろう。そして、教会も一つのサクルに過ぎない性格

味のあることであろう。彼は、彼の神学は基本的に黒人に對して語るものであり、それは黒人とともに黒人に向かっている。そこにおいて生み出されている抑えられている黒人の解放のために戦い、よりよい黒人社会を造るということに、彼の神学はありえない。神学をこの意味で、黒人の真の共同体を建設することと同じである。それでこそ黒人神学であるというのである。

イエスの働きを思い出す必要がある。オックスの生と希望のための言葉は、永遠なるものである。苦しみ人びとの悩みの喜びの中にある文化は、普遍的なものである。十字架に於ける側、抑える側の精神と文化は、決して普遍性を持たない。十字架にかけられる側、抑えられる側が生み出す苦しみ文化は、普遍的、人間的、人間的である。これは苦しみ側に与えられた特権である。その苦悩の共同体においてその共同体のために語る神学は、実に永遠なるものである。その時、抑える側に訴えようとする営みのようなものが、決して一次的な文化的営みにはなるまい。

在日韓国人の文化的産物も偽の共同体においてその共同体のために営まれるよりは、日本の社会に向かっている。日本社会の自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。一九四五五年の終戦後において、このような状況がどれほど変化したのであろうか。民衆や総連がおの政治的イデオロギーを異にしながら、在日韓国人の共同体を形成しようと努力したように見えるかも知れない。

この問題に対しては、アメリカの黒人神学者ジェームス・コリンの見解を参照することは意味のあることであろう。彼は、彼の神学は基本的に黒人に對して語るものであり、それは黒人とともに黒人に向かっている。そこにおいて生み出されている抑えられている黒人の解放のために戦い、よりよい黒人社会を造るということに、彼の神学はありえない。神学をこの意味で、黒人の真の共同体を建設することと同じである。それでこそ黒人神学であるというのである。

イエスの働きを思い出す必要がある。オックスの生と希望のための言葉は、永遠なるものである。苦しみ人びとの悩みの喜びの中にある文化は、普遍的なものである。十字架に於ける側、抑える側の精神と文化は、決して普遍性を持たない。十字架にかけられる側、抑えられる側が生み出す苦しみ文化は、普遍的、人間的、人間的である。これは苦しみ側に与えられた特権である。その苦悩の共同体においてその共同体のために語る神学は、実に永遠なるものである。その時、抑える側に訴えようとする営みのようなものが、決して一次的な文化的営みにはなるまい。

共同体と文化

共同体は存在しているか

はオックスであり、民衆ではあっても、彼らの共同生活を失いがちであった。そのために、彼らは韓国国内におけるような安らぎの空間がありえなかつたといえよう。この点で、日本統治下における彼らの苦しみは、本国内においてよりはるかに甚るるものであった。彼らにおいて日本の植民地支配は、もつとも苛酷な様相を呈したといえるであろう。彼らは、本国の国民が政治的自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。

在日韓国人の文化的産物も偽の共同体においてその共同体のために営まれるよりは、日本の社会に向かっている。日本社会の自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。一九四五五年の終戦後において、このような状況がどれほど変化したのであろうか。民衆や総連がおの政治的イデオロギーを異にしながら、在日韓国人の共同体を形成しようと努力したように見えるかも知れない。

この問題に対しては、アメリカの黒人神学者ジェームス・コリンの見解を参照することは意味のあることであろう。彼は、彼の神学は基本的に黒人に對して語るものであり、それは黒人とともに黒人に向かっている。そこにおいて生み出されている抑えられている黒人の解放のために戦い、よりよい黒人社会を造るということに、彼の神学はありえない。神学をこの意味で、黒人の真の共同体を建設することと同じである。それでこそ黒人神学であるというのである。

イエスの働きを思い出す必要がある。オックスの生と希望のための言葉は、永遠なるものである。苦しみ人びとの悩みの喜びの中にある文化は、普遍的なものである。十字架に於ける側、抑える側の精神と文化は、決して普遍性を持たない。十字架にかけられる側、抑えられる側が生み出す苦しみ文化は、普遍的、人間的、人間的である。これは苦しみ側に与えられた特権である。その苦悩の共同体においてその共同体のために語る神学は、実に永遠なるものである。その時、抑える側に訴えようとする営みのようなものが、決して一次的な文化的営みにはなるまい。

在日韓国人の文化的産物も偽の共同体においてその共同体のために営まれるよりは、日本の社会に向かっている。日本社会の自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。一九四五五年の終戦後において、このような状況がどれほど変化したのであろうか。民衆や総連がおの政治的イデオロギーを異にしながら、在日韓国人の共同体を形成しようと努力したように見えるかも知れない。

この問題に対しては、アメリカの黒人神学者ジェームス・コリンの見解を参照することは意味のあることであろう。彼は、彼の神学は基本的に黒人に對して語るものであり、それは黒人とともに黒人に向かっている。そこにおいて生み出されている抑えられている黒人の解放のために戦い、よりよい黒人社会を造るということに、彼の神学はありえない。神学をこの意味で、黒人の真の共同体を建設することと同じである。それでこそ黒人神学であるというのである。

イエスの働きを思い出す必要がある。オックスの生と希望のための言葉は、永遠なるものである。苦しみ人びとの悩みの喜びの中にある文化は、普遍的なものである。十字架に於ける側、抑える側の精神と文化は、決して普遍性を持たない。十字架にかけられる側、抑えられる側が生み出す苦しみ文化は、普遍的、人間的、人間的である。これは苦しみ側に与えられた特権である。その苦悩の共同体においてその共同体のために語る神学は、実に永遠なるものである。その時、抑える側に訴えようとする営みのようなものが、決して一次的な文化的営みにはなるまい。

在日韓国人の文化的産物も偽の共同体においてその共同体のために営まれるよりは、日本の社会に向かっている。日本社会の自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。一九四五五年の終戦後において、このような状況がどれほど変化したのであろうか。民衆や総連がおの政治的イデオロギーを異にしながら、在日韓国人の共同体を形成しようと努力したように見えるかも知れない。

この問題に対しては、アメリカの黒人神学者ジェームス・コリンの見解を参照することは意味のあることであろう。彼は、彼の神学は基本的に黒人に對して語るものであり、それは黒人とともに黒人に向かっている。そこにおいて生み出されている抑えられている黒人の解放のために戦い、よりよい黒人社会を造るということに、彼の神学はありえない。神学をこの意味で、黒人の真の共同体を建設することと同じである。それでこそ黒人神学であるというのである。

イエスの働きを思い出す必要がある。オックスの生と希望のための言葉は、永遠なるものである。苦しみ人びとの悩みの喜びの中にある文化は、普遍的なものである。十字架に於ける側、抑える側の精神と文化は、決して普遍性を持たない。十字架にかけられる側、抑えられる側が生み出す苦しみ文化は、普遍的、人間的、人間的である。これは苦しみ側に与えられた特権である。その苦悩の共同体においてその共同体のために語る神学は、実に永遠なるものである。その時、抑える側に訴えようとする営みのようなものが、決して一次的な文化的営みにはなるまい。

在日韓国人の文化的産物も偽の共同体においてその共同体のために営まれるよりは、日本の社会に向かっている。日本社会の自由を失ったとしても、日常生活や文化的な面において民族的アイデンティティをようやく維持したのに比べて、原子的に分散したまま、アイデンティティ喪失に苦しまなければならない状態に置かれた。一九四五五年の終戦後において、このような状況がどれほど変化したのであろうか。民衆や総連がおの政治的イデオロギーを異にしながら、在日韓国人の共同体を形成しようと努力したように見えるかも知れない。

この問題に対しては、アメリカの黒人神学者ジェームス・コリンの見解を参照することは意味のあることであろう。彼は、彼の神学は基本的に黒人に對して語るものであり、それは黒人とともに黒人に向かっている。そこにおいて生み出されている抑えられている黒人の解放のために戦い、よりよい黒人社会を造るということに、彼の神学はありえない。神学をこの意味で、黒人の真の共同体を建設することと同じである。それでこそ黒人神学であるというのである。

宗教法人在日大韓基督教
明石教会設立公告

このたび左記のとおり、宗教法人法による宗教法人在日大韓基督教明石教会を設立することになりましたので、同法第十二条第3項の規定により公告いたします。

一九八〇年十一月十六日

事務所 兵庫県明石市田町一丁目六番十六号

名称 在日大韓基督教明石教会

設立代表者 辛 鍾 国
当教会信徒及び利害関係者 各位

参 考

- (1) この教会は、在日大韓基督教教会總會の教憲教規及び、同教会の定めるところに従って、広くキリストの福音を宣べ伝え、人々をして神の恩寵にあずからせ、礼拝儀式及び行事を行い、信徒を教化育成すると共にそのために必要な業務を行うことを目的とする。
- (2) 兵庫県明石市田町一丁目六番十六号に事務所を置く。
- (3) 在日大韓基督教明石教会と称する。

右記の主旨のもとに、一九八〇年二月三日今福教会の全員の決議により宗教法人在日大韓基督教明石教会として登録することを公告します。

キムチ・ホルモン・焼肉タレ製造加工

高山食品

代表者 元 洪 植

福岡市博多区東那珂3-9-26
電話 692(471)0258

(株)京都メッキ

社長 茂 戊 冀
(京都南部教会長老)

〒601 京都市南区東九条鳥丸町22
電話 075-681-6751番

加工貿易

資 社 安田商事

代表者 安 秉 鉉

〒862 熊本市水前寺六丁目七-17
電話 0963-81-9051番

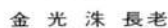
獻堂式을盛大히 挙行

(三十八) 地方會長 李昌雨
牧師의 說教(자기를 버리고
제심자가를 지고 따르라)가
있었으며 喪景大執子의 建築
經過報告가 있었다。



이어서 증정총회장 金元治
牧師 神戶教會의 祝禱로 入
堂禮拜를 마쳤다.
入堂式이 끝난후 祝賀과 아
미가 있어 參加者一同은 明
石教會의 辛鐵國牧師와 信徒
들의 그간의 手筈을 위로하
며 기쁨을 나누었다.
明石教會는 一九六八年에設
立, 一九七九年八月二十五일에
土地四三·五坪을 購入하여教
會建築의 一步를 더했다. 一
九八〇年二月九日 林崎工務店
과 建築契約를 맺고 同年八
月三十一일에 建築完工을 보
게되었다.
工事費는 約三千万円으로自
己資金만으로는 도저히 충당
할수없어 エクロフ에서 용자
를 받고 또 總내教會에게
協力を 要請하여 많은 教會
가 積極的으로 協助해왔다.
그러나 지금도 約七百余万
円이 不足하여 은信徒들은한
심하여 祈禱하며 不足金을애
우기위해 힘쓰고있다.
아직 建築献金을 하지 못한
教會의 協力を 바란다고 辛
鐵國牧師는 호소하고있다.

在日本韓國基督教青年會



在日本韓國基督教青年會(YMCA)는 十月二十八日(火) 閏西韓國YMCA會議室에서理事會를 열어 金光洙長老(名古屋教念)를 理事長으로 選出했다.

을 추진할 수 있게 되며 現在 日本YMCA를 빌려 계속중인 韓國語敎堂도 더活潑하게 프로그램으로 만들어지게 된다. 따라서 새理事長에게 期待하는 바도 그만큼 크다.

李鍾雨理事長과 李仁夏副理事長이 一身上의 事情으로 辭意를 表明했으나 副理事長은 계속하게 되었고 理事長만신출하게 되었다. 名譽理事長에는 俞錫潁長老가 추대되었다.

理事長에 選出된 金光洵長老는 總會에서 財政局長으로 오랫동안 總會發展에 寄와했고 第二十七回定期總會때 總會副會長으로 第三十三回總會에서는 社會局長으로 選出되어 많은 일을 했으며 Y M C A 理事로서도 오랫동안 活躍했다.

Y M C A 新築도 十二月中으로 完工을 보게되며 來年에 新會館에서 各種프로그램

中部地方岡崎教會에서는 生存과 信仰이라는 主題로 지난 十一月十二日(水)부터 十四日(金)까지 特別伝道集會를 開催하였는데 講師는 本教會를 담당한 鄭永吉牧師였으며 會集한 人員은 九十六名이었다.

鄭永吉牧師는 非信者 社會에서 學園牧會를 오래한 經驗으로 一般의이고 平易한表現을 해가면서 伝道講演을 하여 信者 이외에 非信者인 同里有志들에게도 共感을 주었으며 特別 제 31號에는 “米子”라는 行와를 상양하여 대단한 感銘을 주었다.

이岡崎教會는 外來講師의 다수가는 氏의 方法을 止揚하고



自給伝道実施
岡崎教会より

11. 宣 教 援 助 費	5,480,000
(教 役 者)	(3,370,000)
(隱退教役者)	(1,510,000)
(遺 家 族)	(600,000)
12. 協 同 事 業 費	989,221
13. 宣 教 事 業 費	0
14. 總 會 運 營 費	4,236,175
(總 會)	(1,025,045)
(任職員會)	(409,670)
(出張旅費)	(655,250)
(公報・慶弔)	(213,000)
(總會長費)	(50,000)
(文書活動費)	(1,883,210)
15. 總 務 部	7,676,245
(事務経費)	(1,807,556)
(総務給料)	(2,700,000)
(事務員給料)	(1,367,000)
(総務子女教育費)	(360,000)
(総務諸経費)	(140,000)
(総務活動費)	(110,140)
(厚生経費)	(269,884)
(退職金積立)	(921,665)
16. 借 入 金 返 済 金	520,394
17. 子 備 金	191,449
18. 宣 教 師 家 賃	710,000
19. 手 張 印 刷 費	430,000
合 計	27,534,103

札幌	10,000	京都南部	95,000	水島	10,000
船橋	15,000	大阪	205,000	広島	25,000
西新井	20,000	北部	110,000	三次	5,000
東京	100,000	西成	110,000	今福	5,000
調布	10,000	築港	10,000	宇部	10,000
品川	5,000	布施	35,000	下関	50,000
川崎	50,000	平野	45,000	小倉	45,000
横浜	45,000	枚岡	15,000	折尾	20,000
横須賀	5,000	堺	60,000	福岡	95,000
豊橋	20,000	武庫川	70,000	熊本	25,000
岡崎	15,000	西宮	30,000	沖繩	10,000
名古屋	135,000	川西	15,000	婦人会全国連合会	
桑名	5,000	神戸	30,000	25,000	
岐阜	20,000	神戸東部	35,000	合 計 1,870,000	
大垣	5,000	明石	5,000		
京都	195,000	岡山	20,000		

金泰源執事長老將立式
沖繩教会서 举行

沖繩教會는 金泰源執事の長
 老將立式을 十一月三日午後五
 時三十分 盛大히 挙行했다。
 堂會長 申鉉錫牧師의 司式
 아래 挙行된 長老將立式은 康
 恩弘牧師의 祈禱, 李聖桂牧師
 의 聖經奉誦(출애굽三二章)

沖繩教會는 一九七七年에總
會에 加入, 特別히 美軍屬家族
들이 중심으로 모이고있으며
禮拜堂은 루터교단의 禮拜堂
을 빌려 使用하고있으나 이
禮拜堂 구입을 위해 온신도
들은 합심하여 기도하고 있
다.

이어서 長老按手가 있었으며 長老老에게 崔昌華牧師가 信徒에게 李先祚長老가 각기 권면을 했다. 總會를 代表하여 金君植總務가, 地方會를 代表하여 金繩式牧師가 祝辭했다. 將 반은 金泰源長老의

三十一、三十二)、金承俊牧師의
說敎(仲裁의 役割)가 있은 후
申鉉錫地方會長의 將立받는長
老와 沖繩教會信徒에게 誓約
이 있었다.

貝되어 地方内教會가 協力하
는 共同宣敎의 方法도 모색
하고 있다。

자신들의	教會의	牧師의	뜻
리락히는	傳道와	信者들	자
신의 힘으로	傳道하자는	自	
給傳道意識이	強하게	作用하	
고있어	다른	教會에	자극을
주고 있다			
이	일을위해	名古屋教會聖	
歌隊와	豊橋教會聖歌隊가	動	



鄺永吉牧師

实施
崎教会서

▽住所変更△

大陽市東成區東小橋二一九

◎札幌教会
札幌市豊平区美園一条三丁目
二二〇・二五
◎金京秋長老

▽電話変更△
◎沖繩教会
○九八八九（七）八九五五

食 樂 園

京都市右京区西大路五条西30m
電話 075 (311) 4008

崔 永 模

〒816 大野城市大字瓦田 7 8 4 — 1
電話 0 9 2 (5 8 1) 1 6 2 9

李 宗 燮

〒812 福岡市博多区千代1丁目18-1
電話 092 (651) 0525 番

総務デスク

- ◎10月16日(木)
그류어博士
- ◎10月22日(水)
財政局会, 人事局会에 参席。
- ◎10月23日(木)
任職員会에 参席。
- ◎10月31日(月)
冲縄教会의 金泰源執事 長老将立式에 出席。
- ◎11月5・6日
日本基督教団総会에 出席。
- ◎11月10日(月)
在日韓国人의 人權에 関해 駐日美国大使館에 가다。在日韓国人의 人權問題가 美国務省에 報告되 었음을 確認하다。

◎ 雜 感 ◎

本總會의 會計年度는 10월부터 다음해의 9월까지 이다。今年도 決算期를 당해 通常取支를 볼것 같으면 바란스는 맞는것 같은데 그內容을 볼것 같으면 한심하기 한이 없다。

宣敎負擔金의 未納金이 270万円이나 되며, 그중에는 數年이나 納入하지 않은 敎會도 있다。물론 어려운 事情이 있음을 모르는 것은 아니다。

新年度 予算編成에 있어서 個敎會의 總會에 對한 負擔金의 規準을 어디에 두느냐에 問題가 생긴다。規準을 만드는데 여러가지 方法이 있다。信徒 한 사람에 얼마씩 하는 方法과 혹은 決算의 10分之1로 한다는가 하는 方法이 있으나 이 두가지 方法中에 後者를 採하는 것이 좋을것 같다。前者의 경우에는 信者數를 줄여버리는 우려도 있다。

總會의 信徒數는 약3,000名(實際로는 증적지만)이라고 하지만 6,000名으로 배가증가하면 總會의 財政도 많이 改善되리라 생각한다。

어쨌든 各敎會의 公同議會 會錄을 參考로 하면서 負擔金을 신중하게 檢討했다。

實力있는 敎會가 적은 부담을 하고있는 곳이 子想外로 많았음에 놀랐다。어쨌든 公平의 原則을 어떻게 세우느냐가 앞으로의 課題이다。

關東大震災57周年記念講演 在日朝鮮人の歴史の原点(完)

池 明 觀 教授

それは結論として、關東大震災の事件を日本人告発のあるいは日本人批判、あるいは日本人に対する警告ないし日本人に対する忠告の原点だといふように申しましたけれども、そのような意味においては、今まで關東大震災の資料を発掘しようとして、そしてそれを紹介してきた努力に対して私は敬

意を表わすものであります。しかし、これからはもう少し進んでいくべきではないか、ということ提起したいと思ひます。

先ほど歴史の問題で一言、二言提起しましたが、この二言において提起したいことは、資料の収集段階から解釈の段階への移行ということをお願いしたいと思ひます。

その一例として、私はエーリッヒ・フロムを話したいと思ひます。彼は、社会心理的なアプローチを提起しまして、いわばナチスの、あるいは現代の人間の社会心理学的な問題を提起しているわけでありまして、最近の日本人論を時たま読みまして、たとえばイザヤ・ベンダサンのような物を読みまして思うのは、いろいろそのカラクリがあつて、いろいろその迂余曲折がありまして、結局は日本人賛美論におちいてしまふ。そしてそれを日本人は受け入れて、安心してゐるわけであつて、安心しているわけであつて、それ以外の批判は、日本人が受け入れないか、あるいは受け入れないかと思ひます。ユートピアの日本人論である、私は考えるのであります。問題は、これよりも我々ももう少し厳しい日本人論を展開しなければならぬのではないか、良き

日本のためにそれが必要ではないか、このように思ふわけでありまして、エーリッヒ・フロムは、一九三三年に、三十三才にしてナチスの迫害を逃れてアメリカに行きました。そして彼は、そのように迫害されたものとしてナチスの批判とドイツ国民の批判を社会心理学的にいたしたものであります。

私は、これから真の「日本人論」は在日同胞によつて作られなければならない、とこのように思ふのです。エーリッヒ・フロムが「自由からの逃走」の中の第六章において、ナチズムの心理を実に明確に描いているのであります。我々はそれを考えて、關東大震災の朝鮮人虐殺に表れた日本人の心理、今も中学一年生の林賢一君を死なせる日本人の心理、それを語るのには我々の責任でもないのか、といふように思ふのです。

一九三〇年代のドイツ下層中産階級に対するフロムの解釈を一つだけここに参考に引用したいと思ひます。「強者への愛、弱者への愛、弱者に対する嫌悪、小心、敵意、金についても感情についてもけちくさいこと、そして本質的には禁欲主義といふようなことである。彼らの人生観は狭く、未知の人間を猜疑嫌悪し、知人に対しては詮索好きで嫉妬深く、しかもその嫉妬を道德的公憤として(そのよう

な嫉妬をまるで道德的な怒りであるかのごとく表現するといふこと)合理化してゐた。彼らの全生活は心理的にも経済的にも欠乏の原則に基づいてゐた。そしてこれに対する解釈を「サデゾムの衝動とマゾヒズムの衝動の同時的存在」といふような説明に理解してゐるのであります。そして、そこに表れるのが、「指導者に対する盲目的な服従であり、人種の少数者に対する憎悪であり、政治と支配への渴望であり、ドイツ民族と「北歐人種」の賛美である。」このように表れてゐるのであります。

そういう状況の中において、知識人はどうであつたかといふ、ナチス即ちドイツであり、ナチス即ち国家であるといふように、もしナチスに反対すればそれはドイツの共同体からみ出すのではないかと恐れるようになつた。道徳的に非常に弱かつたといふことを彼は指摘してゐるのであります。そして、多くの人は、この知識人と同じように意識的には正しい事を信じてゐても、それが實際的效果を生むことができないといふ危惧をもつてゐました。

在日韓国人・朝鮮人に対して我々が「意識的にはそうよくべきではないか」と言つても、「日本社会ではそういうことが実現さ

れないんだ」といふような希望を喪失した絶望状態の中では、主体が喪失し、体制に同化されてしまふかもしれない。エーリッヒ・フロムは、これを決して否定的に言うのではなくて、このように否定的な例を言ひながら、我々人間がより豊かに、より良き人間性を実現する方向が、それへの道があるといふことを彼は示そうとするのであります。そして彼は、今までの心理学が単なる実証科学であつたのであるけれども、もっと心理学の元の状態に戻つて、我々は心理学が、哲学と倫理学の価値的なものを一語に持ち合せなければならぬ、といふことを言つてゐるのであります。

私は、日本に対してこのよう

な思想が成立しなければならぬと思ふ者です。それは、日本人に対するチャレンジであり、忠告であり、より大なる日本人あるいは日本社会になることに對する念願であり、同時に我々はそうすることに、在日僑胞のあるべき姿、そのアイデンティティを我々は差し示すことができないではないかと思ふのであります。

もう一度繰り返しますが、關東大震災における朝鮮人虐殺、これが象徴する在日僑胞の苦難の、生の歴史を発掘し続け、我々は告発し、告発し続けなければならぬと思ひます。しかし

それと伴に我々は、それを解釈して、日本人と日本人の社会に迫り、告発する思想へと進まねばならない。いわば我々は、告発、あるいは批判の思想的眞価をこれから出さなくてはならない。これが、關東大震災朝鮮人大虐殺の六十周年をめざして、これから歴史が進んでゆく過程において、我々のなすべき作業ではないかと思ふのであります。

案 内

◎ 聖誕節献金

總会的으로 對外的인 協力事業에 쓰기 위해 聖誕節獻金中에서의 協力を 바라고 있 다。

◎ 聖誕節献金の 五分之二

②使用目的
(가) 本國의 福祉事業 緊急災害
(나) 캄보디아難民, 아프리카 地域의 飢饉, 이태리의 地震災害
(다) 在日韓国人의 諸運動體의 支援을 위해

◎ 宣敎負擔金

總會年度는 十月末로 마감 됩니다。新年度를 맞이하여 各局들이 活潑히 活動하고 있 는데 이를 積極적으로 뒷받 침하기 위해 宣敎負擔金을 부 速히 보내주시기를 바랍니다。

◎ 福音新聞購読料

文書活動을 積極적으로 받 는 뜻에서 購読料을 부담하

우리는 풍부합니다

고후 6 장 10 절

정 영 길 목사

인간은 한없는 욕심을 가지고 있습니다. 그렇기 때문에 아무리 가지고 있어도 그것에 대하여 감사하고 만족할 줄 모릅니다. 그런데에서 인간은 언제나 불평과 불만을 가지고 살아 가게 마련입니다。

그러나 하나님을 믿는 신자는 그와 반대입니다. 가난하지만 풍부합니다. 없는것 같지만 모든것을 가지고 있습니다. 불행한 것 같지만 행복합니다. 외로운 것 같지만 즐깁니다. 연체나 주님과 함께 하기 때문입니다。

신앙인들은 하나님의 능력을 가지고 살며 그리스도의 영광을 가지고 있기 때문입니다. 보이는 눈만 가지고 살지 않고 영의 눈으로 살면서 보이는 것 이상의것을 보면서 깨달아 갑니다。그리스도인들은 뜨거운 마음을 가지고 살아 갑니다。서러움과 고통을 녹이며 살아가는 뜨거운 마음이 있기 때문에 차거운 마음을 더듬게 해 줍니다。그러므로 그는 가득하면서 남에게 무엇인가 주려고 합니다。뿐만 아니라 용감하고 담대한입니다。소극적인 생이 아니라 적극적인 생입니다。자기에게서부터 남에게로 돌아 에게서부터 자기에게로 돌아오는 이기적인 행편이지만 하나님의 능력을 풍부하게 가지고 사는 사람들은 남에게로 나가는 삶을 삽니다。우리는 예수의 사랑을 가득히 가지고 있는 풍부한 사람들입니다。

岡崎敎會의 鄭永吉牧師는自給伝道意識을 높이기 위해 외래간사를 초청하지 않고 자신이 計劃을 짜 特別集會를 할과 동시에 매주 주보에다 전도용 메시지를 써 교회에 줄것입니다。연체나 주님과 함께 하기 때문입니다。물론일만사회의에게도 꾸준히 보내고 있다。

감사절을 맞이하여 감사절에 관한 메시지를 주보에서 전제한다。

「十字架の言葉は、滅びゆく者には愚かであるが 救いにあずかるわたしたちには、神の力である」

美術箔押印刷

青山ホット工芸

代表 金 太 傑

(西新井教会)

東京都足立区西新井本町四-25-12

電話 (03) 896-4083 番

金 本 海 運

(創業 1934 年)

代表 金 連 伯

横浜市中区西の谷23
電話 045(623)4141

運輸省認可

新 盛 運 輸

代表取締役 金 哲 淳

事務所: 東京都港区新橋3-13-3富士第二ビル
電話 03(436)1036 番
自 宅: 横浜市神奈川区六角橋3-4-7
電話 045(491)5955 番

Coffee Shop

喫茶 シオン

李 永 欽

横浜市南区高根1-3
話 話 045(252)6999
(231)1860